

## TAUHID SEBAGAI FONDASI KESEHATAN MENTAL ISLAMI: TINJAUAN LITERATUR ATAS KRISIS PSIKOLOGIS MODERN

Mohamad Ihsan Kamaluddin<sup>1</sup>  
[ihsankamaludin2018@gmail.com](mailto:ihsankamaludin2018@gmail.com)

Dadan Firdaus<sup>2</sup>  
[dadanfirdaus@uinsgd.ac.id](mailto:dadanfirdaus@uinsgd.ac.id)

<sup>1,2</sup>Universitas Islam Sunan Gunung Djati Bandung  
Jl. A.H. Nasution No. 105A, Cibiru, Kota Bandung, Jawa Barat

### Abstract

*This study explores the central role of tawḥīd (Islamic monotheism) as a foundational concept in shaping Islamic approaches to mental health, particularly in addressing the psychological crisis of the modern era. Using a qualitative literature review method, the research analyzes classical and contemporary sources in Islamic theology and psychology to identify the theological, psychological, and therapeutic dimensions of tawḥīd. The findings demonstrate that tawḥīd, as the doctrine of divine oneness, offers more than metaphysical truth; it provides an existential framework that supports emotional stability, spiritual resilience, and psychological well-being. The study highlights how the three dimensions of tawḥīd—rubūbiyyah (divine lordship), ulūhiyyah (divine worship), and asmā' wa ṣifāt (divine names and attributes)—contribute to reducing anxiety, instilling purpose, and protecting individuals from identity confusion and spiritual emptiness in the face of social comparison, digital overstimulation, and moral relativism. Moreover, the research emphasizes the practical implementation of tawḥīd through education, da'wah, and tauhīd-based therapy. It calls for a systemic integration of tawḥīd into modern mental health strategies for Muslim communities. The study concludes that the internalization of tawḥīd is not only essential to religious faith but is also a transformative paradigm for restoring personal peace, meaning, and collective emotional health in a fragmented world.*

**Keywords:** tawḥīd; Islamic psychology; mental health; spirituality; therapy

### Abstrak

Penelitian ini bertujuan untuk mengkaji peran sentral tauhid sebagai fondasi dalam pendekatan kesehatan mental Islami, khususnya dalam merespons krisis psikologis yang melanda masyarakat modern. Dengan menggunakan metode kualitatif berbasis tinjauan pustaka, kajian ini menelusuri literatur klasik dan kontemporer dalam bidang ilmu tauhid serta psikologi Islam guna mengidentifikasi kontribusi teologis, psikologis, dan terapeutik dari konsep ketauhidan. Hasil penelitian menunjukkan bahwa tauhid, sebagai doktrin keesaan Tuhan, tidak hanya merupakan kebenaran metafisik, tetapi juga menjadi kerangka eksistensial yang mendukung stabilitas emosi, ketahanan spiritual, serta ketenangan jiwa. Tiga dimensi utama tauhid—rubūbiyyah, ulūhiyyah, dan asmā' wa ṣifāt—terbukti dapat mengurangi kecemasan, memperkuat orientasi makna hidup, dan melindungi individu dari kekosongan spiritual serta disorientasi nilai yang marak di era digital. Lebih lanjut, kajian ini menekankan pentingnya implementasi nilai-nilai tauhid melalui jalur pendidikan, dakwah, dan terapi Islam berbasis tauhid sebagai upaya sistemik membangun kesehatan mental umat. Penelitian ini menyimpulkan bahwa internalisasi nilai-nilai tauhid tidak hanya mendasar bagi keimanan seorang Muslim, tetapi juga merupakan paradigma penyembuhan yang relevan dan transformatif dalam menjawab persoalan psikologis kontemporer secara personal maupun kolektif.

**Kata Kunci:** tauhid; psikologi Islam; kesehatan mental; spiritualitas; terapi

## **A. PENDAHULUAN**

Pendahuluan memberikan informasi kepada pembaca untuk memahami kajian spesifik artikel. Eksplorasi latar belakang artikel atau konteks penelitian dan posisikan artikel

Dalam dua dekade terakhir, isu kesehatan mental telah menjadi topik utama di berbagai diskusi akademik, keagamaan, dan kebijakan publik. World Health Organization (WHO) mencatat bahwa depresi dan gangguan kecemasan menjadi penyebab utama disabilitas global, dan lebih dari 700.000 orang meninggal setiap tahun akibat bunuh diri (WHO, 2021). Krisis psikologis ini tidak hanya menyerang individu secara personal, tetapi juga membawa dampak sosial dan ekonomi yang luas. Dalam konteks umat Islam, fenomena ini menjadi tantangan serius karena tingginya tekanan hidup, pergeseran nilai spiritual, dan pengaruh budaya modern yang cenderung menjauh dari nilai-nilai ketuhanan (WHO, 2021).

Di tengah berbagai pendekatan medis dan psikologis konvensional, muncul kembali kesadaran untuk menggali pendekatan keagamaan sebagai alternatif atau pelengkap dalam menangani krisis psikologis. Dalam Islam, konsep tauhid — keyakinan mutlak kepada keesaan Allah — merupakan inti dari keseluruhan ajaran dan praktik keagamaan. Tauhid bukan hanya dogma teologis, tetapi juga menjadi sumber utama bagi pembentukan ketenangan batin, kestabilan emosi, dan arah hidup yang bermakna bagi seorang Muslim (Hassan, 1999).

Seiring berkembangnya psikologi Islam sebagai disiplin keilmuan, banyak kajian yang menyoroti pentingnya dimensi spiritual dalam proses pemulihan mental. Salah satu aspek spiritual paling mendasar dalam Islam adalah tauhid. Tauhid dalam pengertian luas mencakup tiga dimensi: rubūbiyyah (pengakuan atas ketuhanan Allah sebagai pengatur segala sesuatu), ulūhiyyah (penghambaan total kepada Allah), dan asmā' wa ṣifāt (keyakinan terhadap nama-nama dan sifat-sifat-Nya yang agung) (al-Fauzan, 2004). Ketiga dimensi ini membentuk kerangka keyakinan dan laku spiritual yang dapat memberi stabilitas ruhani dan mental bagi individu Muslim.

Krisis psikologis modern ditandai oleh meningkatnya alienasi spiritual, perasaan tidak bermakna, dan kehilangan arah hidup. Menurut Fromm (1955), manusia modern hidup dalam kondisi keterasingan eksistensial akibat keterputusan dari nilai-nilai transenden. Dalam Islam, keterputusan ini secara esensial adalah keterputusan dari tauhid, yang mengakibatkan ketidakseimbangan dalam jiwa. Ketika manusia kehilangan kesadaran tentang posisi dirinya sebagai hamba Allah, maka ia mudah terombang-ambing oleh tekanan sosial, ekonomi, dan emosional. Inilah titik penting di mana tauhid sebagai pondasi teologis dan eksistensial harus direvitalisasi (Fromm, 1955).

Dalam pendekatan psikologi Islam, konsep tazkiyat an-nafs (penyucian jiwa) menjadi metode utama untuk mengembalikan ketenangan batin. Tazkiyah tidak mungkin berhasil tanpa landasan tauhid yang kokoh. Proses ini menekankan pemurnian niat, pengendalian hawa nafsu, dan penanaman sikap tawakkal dan rida, yang semuanya bermuara pada pengakuan bahwa hanya Allah yang Maha Mengatur dan Maha Mengetahui (al-Ghazali, 2002). Pemahaman ini, jika dihayati secara mendalam, mampu memberikan kekuatan mental dalam menghadapi tekanan hidup, serta membentuk sikap resilien yang Islami.

Penelitian ini bertujuan untuk mengkaji secara mendalam konsep tauhid sebagai fondasi spiritual dalam membangun kesehatan mental umat Islam melalui studi literatur. Penelitian menggunakan pendekatan kualitatif dengan metode literature review terhadap karya-karya klasik dan kontemporer yang mengulas keterkaitan antara tauhid dan kestabilan psikologis. Kajian ini penting untuk mengisi kekosongan

dalam literatur psikologi modern yang kerap mengabaikan dimensi spiritual atau memisahkannya dari pendekatan ilmiah. Dalam konteks masyarakat Muslim, pendekatan sekuler semacam ini tidak cukup memadai untuk menjawab krisis psikologis yang kian kompleks.

Beberapa studi sebelumnya telah mengisyaratkan peran penting spiritualitas dalam kesehatan mental. Larson et al. (1992) menyebut bahwa individu yang memiliki orientasi spiritual cenderung memiliki ketahanan mental yang lebih tinggi. Dalam konteks Islam, Azhar & Varma (1995) mengungkapkan bahwa keyakinan religius pada orang Muslim memiliki dampak signifikan terhadap pemulihan dari gangguan depresi dan kecemasan. Namun, sebagian besar studi tersebut belum secara khusus menelaah tauhid sebagai variabel sentral, melainkan hanya menyentuh aspek umum religiositas. Oleh karena itu, kajian ini berupaya menempatkan tauhid sebagai pusat kajian spiritual Islam dalam relasinya dengan kesehatan mental.

Penelitian ini juga penting dalam konteks meningkatnya kecenderungan ateisme, agnostisisme, dan spiritualisme semu di kalangan generasi muda Muslim yang mengalami kekosongan makna dalam kehidupan modern. Fenomena ini muncul akibat terpaan ideologi sekuler dan konsumerisme yang menjauhkan manusia dari Tuhan. Dalam hal ini, tauhid bukan hanya menjadi jawaban teologis, tetapi juga solusi psikologis yang memberi arah hidup, rasa aman, dan makna eksistensial (Nasr, 2003). Penguatan tauhid dapat menjadi gerakan kultural sekaligus terapi spiritual dalam menjawab tantangan zaman.

Dengan demikian, penelitian ini tidak hanya menawarkan telaah teoretis, tetapi juga menghadirkan sumbangsih praktis bagi pengembangan terapi psikologi Islam yang berbasis tauhid. Di era di mana manusia semakin rapuh secara psikologis dan spiritual, penguatan kembali ajaran tauhid secara komprehensif menjadi kebutuhan mendesak untuk menjaga kesehatan mental umat Islam, baik secara individu maupun kolektif. Harapannya, hasil penelitian ini dapat memperkaya diskursus akademik sekaligus menjadi rujukan praktis dalam pengembangan pendekatan kesehatan mental Islami.

## **B. METODE PENELITIAN**

Metodologi yang digunakan dalam penelitian ini adalah studi pustaka (library research) yang bersifat kualitatif, dengan pendekatan eksploratif-deskriptif. Data dikumpulkan dari literatur primer berupa kitab-kitab klasik, karya ulama kontemporer, serta jurnal-jurnal ilmiah relevan yang diterbitkan dalam sepuluh tahun terakhir. Analisis dilakukan dengan menelaah pemikiran-pemikiran mengenai tauhid dan keterkaitannya dengan dimensi kejiwaan dalam Islam. Validitas data dijaga dengan memilih sumber-sumber yang kredibel dan representatif dari berbagai mazhab dan pendekatan pemikiran dalam Islam.

## **C. HASIL PENELITIAN DAN PEMBAHASAN**

Tauhid, secara bahasa berarti *mengesakan*, dan secara istilah dimaknai sebagai pengakuan dan keyakinan bahwa hanya Allah yang Maha Esa, tidak ada sekutu bagi-Nya dalam rubūbiyyah, ulūhiyyah, maupun asmā' wa ṣifāt-Nya. Dalam Islam, tauhid bukan sekadar doktrin teologis, melainkan menjadi kerangka utama dalam melihat realitas, menjalani kehidupan, dan merespon setiap kondisi psikologis manusia. Pandangan ini ditegaskan oleh al-Faruqi (1982) yang menyebut tauhid sebagai *the worldview of Islam*, yaitu paradigma utama dalam memahami eksistensi diri dan dunia (al-Faruqi, 1982).

Secara psikologis, manusia yang memiliki keyakinan tauhid yang kuat akan merasa bahwa seluruh aspek hidupnya berada dalam kendali Allah. Keyakinan ini

menciptakan perasaan aman, optimisme, dan ketenangan dalam menghadapi situasi sulit. Dalam pandangan Viktor Frankl, makna hidup adalah kunci utama keberfungsian psikologis seseorang, dan dalam konteks Islam, tauhid menjadi sumber makna tertinggi karena menautkan eksistensi manusia pada Allah, Zat yang Absolut dan Kekal (Frankl, 1985).

Tauhid juga mendorong kesadaran spiritual bahwa segala peristiwa duniawi memiliki hikmah ilahi, bahkan penderitaan sekalipun. Hal ini memperkuat ketahanan psikologis (resiliensi) karena individu tidak hanya melihat tekanan sebagai beban, tetapi sebagai ujian keimanan yang bernilai ibadah. Studi yang dilakukan oleh Aflakseir & Coleman (2009) menunjukkan bahwa Muslim yang memiliki tingkat religiositas tinggi menunjukkan gejala stres yang lebih rendah dan memiliki koping spiritual yang lebih adaptif (Aflakseir & Coleman, 2009).

### **Dimensi Tauhid dan Relevansinya terhadap Kesehatan Mental**

Konsep tauhid dalam Islam terbagi menjadi tiga dimensi utama: tauhid *rubūbiyyah*, *ulūhiyyah*, dan *asmā' wa ṣifāt*. Masing-masing dimensi ini memiliki kontribusi spesifik terhadap pembentukan keseimbangan jiwa dan ketenangan batin.

Pertama, tauhid *rubūbiyyah* merujuk pada keyakinan bahwa Allah adalah satu-satunya pencipta, pengatur, dan penguasa alam semesta. Keyakinan ini memberikan landasan psikologis yang kokoh bahwa hidup ini tidak berlangsung secara kebetulan, melainkan dalam kendali dan rencana ilahi. Seseorang yang meyakini *rubūbiyyah* tidak akan mudah panik dalam menghadapi musibah atau kegagalan, karena ia percaya pada qada dan qadar Allah. Ini tercermin dalam firman Allah: "*Tidak ada suatu musibah pun yang menimpa seseorang kecuali dengan izin Allah; dan barangsiapa yang beriman kepada Allah, niscaya Dia akan memberi petunjuk kepada hatinya.*" (QS. At-Taghābun: 11).

Kedua, tauhid *ulūhiyyah* menekankan pentingnya pengabdian total hanya kepada Allah. Dalam konteks kesehatan mental, ini berarti individu tidak menggantungkan kebahagiaan dan ketenangan pada makhluk atau materi duniawi, melainkan pada hubungan eksklusifnya dengan Allah. Hal ini membebaskan individu dari ketergantungan psikologis pada validasi sosial, harta, atau status, yang sering menjadi sumber kecemasan dalam masyarakat modern. Ketika seseorang menjadikan Allah sebagai satu-satunya tempat bergantung, ia tidak akan mudah goyah oleh perubahan keadaan dunia (Rahman, 2009).

Ketiga, tauhid *asmā' wa ṣifāt* memperkuat hubungan emosional antara manusia dan Allah melalui penghayatan terhadap nama-nama dan sifat-Nya yang indah, seperti *Ar-Rahman* (Maha Pengasih), *Al-Wadūd* (Maha Mengasihi), *As-Samīʿ* (Maha Mendengar), dan sebagainya. Aspek ini sangat penting dalam terapi psikologi Islam karena dapat menjadi dasar pembentukan citra Allah (God image) yang positif. Citra Allah yang penuh kasih dan pengampun dapat menumbuhkan rasa aman, pengharapan, dan motivasi untuk sembuh dalam diri pasien yang mengalami gangguan mental (Pargament, 2007).

### **Tauhid dalam Praktik Tazkiyat an-Nafs dan Pemulihan Jiwa**

Konsep *tazkiyat an-nafs* merupakan bagian integral dari spiritualitas Islam yang bertujuan untuk membersihkan jiwa dari penyakit batin, seperti iri, dengki, marah berlebihan, cinta dunia, dan ketergantungan pada selain Allah. Dalam praktik tazkiyah, tauhid menjadi poros utama karena seluruh proses penyucian jiwa diarahkan untuk menegakkan keesaan Allah dalam kehidupan batin dan perilaku manusia. Sebagaimana

disebut oleh Ibn Qayyim al-Jawziyyah, “*Tauhid adalah kehidupan hati dan ruh; tiada kehidupan hakiki bagi manusia tanpa tauhid.*” (Ibn Qayyim, 1998).

Tazkiyah tidak hanya berdampak secara spiritual, tetapi juga memiliki dampak psikologis yang kuat. Proses muhasabah (introspeksi diri), tafakkur (refleksi), muraqabah (menyadari pengawasan Allah), dan tawakkal (berserah diri) dapat menumbuhkan ketenangan jiwa yang berkelanjutan. Dalam terapi Islam kontemporer, pendekatan ini telah diintegrasikan dalam *Islamic-based psychotherapy*, yang menunjukkan efektivitas dalam menangani depresi dan gangguan kecemasan, khususnya di negara-negara mayoritas Muslim (Amer & Jalal, 2012).

### **Tauhid dalam Menjawab Krisis Psikologis Generasi Modern**

Generasi modern, khususnya generasi milenial dan Gen Z, hidup dalam realitas yang sangat berbeda dibanding generasi sebelumnya. Mereka tumbuh dalam masyarakat yang serba cepat, kompetitif, hiper-terkoneksi, namun sekaligus penuh tekanan. Era digital menghadirkan peluang informasi tanpa batas, namun juga menimbulkan kelelahan mental, *overstimulation*, dan krisis eksistensial yang dalam. Studi Pew Research Center (2020) menyebutkan bahwa generasi Z adalah generasi yang paling cemas, terisolasi, dan mengalami gangguan mental dibanding generasi sebelumnya (Pew Research, 2020).

Di sinilah relevansi tauhid diuji. Ketika individu merasa cemas karena kehilangan arah hidup atau terjebak dalam perbandingan sosial yang tak berkesudahan di media sosial, konsep tauhid menawarkan keteguhan makna dan arah eksistensial yang jelas. Tauhid mengajarkan bahwa nilai diri manusia tidak ditentukan oleh opini publik, *like*, atau validasi eksternal, tetapi oleh hubungan vertikalnya dengan Allah. Maka, seseorang yang hidup dengan tauhid akan merdeka secara psikologis dari tekanan sosial dan mampu menjalani hidup dengan tenang dan terarah.

Krisis yang melanda generasi modern sesungguhnya adalah krisis makna. Hal ini sejalan dengan konsep *existential vacuum* dari Frankl, yakni kekosongan makna hidup yang menyebabkan penderitaan psikologis berkepanjangan. Dalam Islam, tauhid berfungsi menutup kekosongan tersebut dengan mengembalikan manusia pada fitrahnya: sebagai hamba Allah dan khalifah di bumi. Dua identitas ini membentuk struktur mental yang stabil dan produktif, karena memberi arah hidup yang jelas dan misi yang luhur (Al-Attas, 1995).

### **Digitalisasi dan Disintegrasi Ruhani: Tantangan Baru Bagi Tauhid**

Teknologi digital telah menjadi pedang bermata dua dalam konteks kesehatan mental. Di satu sisi, ia memberi kemudahan akses pengetahuan, terapi daring, dan komunitas dukungan; di sisi lain, ia memfasilitasi budaya instan, kecanduan *dopamin*, dan hilangnya keheningan spiritual. Dalam Islam, keheningan (*khulwah*) adalah elemen penting dalam *tazkiyat an-nafs* dan kontemplasi tauhid. Ketika waktu manusia sepenuhnya tersita oleh notifikasi, scrolling, dan hiburan digital, maka ruang batin untuk menghayati tauhid menjadi tertutup.

Tauhid, dalam kondisi seperti ini, bukan hanya doktrin, tetapi harus menjadi sistem nilai yang aktif mengatur bagaimana manusia menggunakan waktu, perhatian, dan pikirannya. Dalam konteks ini, *murāqabah*—kesadaran akan pengawasan Allah—adalah aspek penting dari tauhid yang dapat menjadi filter terhadap konten digital yang tidak sehat secara spiritual dan psikologis. Penguatan tauhid dalam era digital bukan berarti menolak teknologi, tetapi mengarahkan penggunaannya agar tetap bernilai ibadah dan tidak merusak kesehatan mental (Siddiqui, 2017).

Selain itu, paparan konten yang merusak nilai akidah seperti narasi ateisme, nihilisme, dan spiritualitas palsu banyak dijumpai dalam media digital. Tauhid menjadi benteng epistemologis dan spiritual untuk menangkal pengaruh tersebut. Dalam tradisi Islam, pencarian kebenaran yang tidak berdasarkan tauhid berisiko membawa pada kesesatan berpikir (*zaygh al-qalb*). Maka, pendidikan tauhid yang kontekstual dan menyentuh sisi psikologis menjadi sangat penting di era ini (Kamali, 2010).

### **Aplikasi Tauhid dalam Praktik Terapi dan Psikologi Islami**

Tauhid memiliki implikasi langsung dalam pengembangan metode terapi Islam modern. Terapi berbasis tauhid, atau *tauhidi-based therapy*, merupakan pendekatan psikoterapi yang tidak hanya menargetkan penyembuhan gejala, tetapi juga menyelaraskan kembali relasi spiritual individu dengan Tuhannya. Pendekatan ini mulai berkembang di sejumlah negara dengan populasi Muslim, seperti Malaysia, Indonesia, Turki, dan Pakistan.

Dalam praktiknya, terapi tauhid memuat tiga tahap utama: (1) *penguatan aqidah*, yakni membantu pasien mengidentifikasi penyimpangan persepsi terhadap takdir, musibah, dan nilai hidup; (2) *pembersihan jiwa* dari unsur syirik batin seperti rasa putus asa, cinta dunia berlebihan, dan ketergantungan pada makhluk; serta (3) *penyelarasan makna hidup*, yaitu membimbing individu memahami tujuan hidupnya sesuai dengan ajaran tauhid.

Misalnya, dalam terapi depresi, pasien sering merasa tidak berdaya dan kehilangan harapan. Dalam perspektif tauhid, keputusan adalah bentuk lemahnya keyakinan terhadap rahmat Allah, sebagaimana disebut dalam QS. Az-Zumar: 53, "*Janganlah kamu berputus asa dari rahmat Allah. Sesungguhnya Allah mengampuni segala dosa.*" Terapi tauhid akan mengarahkan pasien untuk menanamkan kembali nilai harapan (*raja'*) dan takut (*khawf*) secara seimbang, sehingga terbentuk jiwa yang stabil dan tidak ekstrem dalam menilai keadaan (Badri, 2000).

Studi empiris oleh Keshavarzi & Haque (2013) menunjukkan bahwa integrasi nilai tauhid dalam psikoterapi menghasilkan perbaikan signifikan pada pasien Muslim yang mengalami kecemasan, terutama ketika pasien dibimbing untuk menginternalisasi makna hidup berbasis tauhid. Hal ini menegaskan bahwa tauhid bukan sekadar konsep teologis, melainkan memiliki daya terapeutik yang kuat secara klinis dan eksistensial (Keshavarzi & Haque, 2013).

Di Indonesia sendiri, terapi Islami mulai diterapkan di berbagai klinik dan konseling keislaman. Pendekatan *dzikir terstruktur*, *refleksi tauhid*, dan *konseling ruhiyah* telah digunakan dalam berbagai program pemulihan psikologis. Namun, tantangan utama adalah bagaimana menjadikan konsep tauhid sebagai pusat dari seluruh proses penyembuhan, bukan hanya pelengkap spiritual. Oleh karena itu, diperlukan pengembangan modul terapi berbasis tauhid yang sistematis dan dapat digunakan oleh konselor maupun tenaga kesehatan mental Muslim.

### **Integrasi Tauhid dalam Sistem Pendidikan dan Kesehatan Mental Umat**

Pemahaman dan pengamalan tauhid tidak dapat dibentuk secara instan, melainkan harus melalui proses pendidikan yang berkesinambungan. Oleh karena itu, integrasi nilai-nilai tauhid ke dalam sistem pendidikan menjadi langkah strategis dalam menanamkan ketahanan psikologis umat sejak dini. Sistem pendidikan Islam, baik formal maupun nonformal, perlu memprioritaskan pembinaan akidah sebagai landasan utama dari seluruh proses pembelajaran.

Sayangnya, dalam praktiknya, pembelajaran tauhid sering kali bersifat kognitif-formalistik dan terputus dari kehidupan nyata. Tauhid diajarkan sebagai teori abstrak tanpa menyentuh aspek emosional dan psikologis peserta didik. Padahal, ketika tauhid dipahami sebagai hubungan personal dengan Allah yang Maha Pengasih dan Maha Peduli, maka ia menjadi sumber kekuatan jiwa yang dapat membimbing generasi muda menghadapi tantangan hidup (Abu-Raiya & Pargament, 2011). Oleh sebab itu, penting untuk merancang kurikulum pendidikan akidah yang menyatu dengan pendidikan karakter dan kesehatan mental.

Di tingkat perguruan tinggi, khususnya pada program studi keislaman dan psikologi, sudah saatnya dilakukan revitalisasi pendekatan integratif antara ilmu tauhid dan psikologi modern. Mahasiswa harus diperkenalkan pada pendekatan-pendekatan kontemporer dalam memahami tauhid sebagai kerangka berpikir yang aplikatif dalam praktik klinis. Upaya ini dapat menghasilkan calon-calon terapis Muslim yang mampu memberikan layanan berbasis nilai Islam secara utuh dan profesional.

### **Peran Dakwah dan Komunitas dalam Menanamkan Kesadaran Tauhid**

Selain institusi pendidikan, dakwah memiliki peran penting dalam membangun kesadaran tauhid yang relevan dengan kebutuhan psikologis umat. Dakwah konvensional yang bersifat verbalistik dan normatif perlu dikembangkan menjadi dakwah transformatif, yang mampu menyentuh dimensi emosional dan spiritual masyarakat. Dai dan ustaz harus diberi pelatihan agar mampu menjelaskan tauhid dalam kaitannya dengan kesehatan mental, ketenangan batin, dan cara menghadapi stres.

Banyak komunitas dakwah kreatif yang telah berhasil menjembatani kebutuhan spiritual dan psikologis umat melalui forum *healing Islami*, kajian ruhiyah, dan konseling berbasis Al-Qur'an dan Hadis. Komunitas seperti ini dapat menjadi alternatif layanan kesehatan mental yang murah, mudah diakses, dan diterima secara kultural. Tauhid menjadi poros utama dalam kegiatan tersebut, di mana peserta diajak untuk merenungi kembali kehadiran Allah dalam setiap aspek kehidupan, termasuk dalam penderitaan.

Konsep *majlis dzikir*, *halaqah tauhid*, dan *ruqyah syar'iyah* juga berkontribusi dalam membangun atmosfer spiritual yang kondusif bagi pemulihan kejiwaan. Praktik-praktik ini, jika didasarkan pada pemahaman tauhid yang lurus dan tidak berlebihan, dapat memberikan efek psikoterapeutik yang signifikan. Namun demikian, penting untuk menjaga agar praktik keagamaan ini tidak melenceng menjadi fatalistik, irasional, atau menyimpang dari prinsip ilmiah dan syariat Islam (Haque & Keshavarzi, 2014).

### **Penguatan Tauhid sebagai Gerakan Sosial Kesehatan Mental**

Krisis psikologis yang melanda umat Islam saat ini tidak dapat diselesaikan hanya dengan pendekatan medis atau edukatif semata. Diperlukan gerakan sosial yang menempatkan tauhid sebagai pilar pemulihan kolektif. Tauhid tidak hanya menyembuhkan individu, tetapi juga membentuk solidaritas spiritual dalam komunitas Muslim. Ketika umat berbagi visi tauhid yang sama—yaitu keyakinan bahwa segala sesuatu berasal dan kembali kepada Allah—maka mereka akan lebih empatik, sabar, dan siap saling menopang dalam ujian kehidupan.

Gerakan sosial ini dapat dimulai dari keluarga, sebagai madrasah pertama. Orang tua yang menerapkan nilai tauhid dalam kehidupan sehari-hari akan menciptakan atmosfer rumah yang menenangkan dan menumbuhkan kepercayaan diri anak. Di tingkat masyarakat, masjid dan lembaga zakat dapat berfungsi sebagai pusat layanan

spiritual dan psikologis berbasis tauhid. Layanan seperti *konseling tauhidiyah*, pendampingan keluarga, hingga pelatihan resilien ruhiyah dapat dirancang oleh LSM dan lembaga dakwah untuk menjawab tantangan kontemporer.

Dalam skala yang lebih luas, negara dapat berperan dengan mendorong integrasi pendekatan spiritual Islami dalam kebijakan kesehatan mental nasional. Misalnya, dengan menghadirkan program penyuluhan berbasis nilai-nilai tauhid di pusat kesehatan, rumah sakit jiwa, dan sekolah. Dukungan kebijakan ini sangat penting agar pendekatan tauhid tidak hanya menjadi alternatif, tetapi juga diakui sebagai bagian dari sistem kesehatan mental nasional yang holistik.

### **Masa Depan Terapi Berbasis Tauhid: Tantangan dan Peluang**

Pengembangan terapi berbasis tauhid memiliki prospek yang sangat luas, namun juga menghadapi berbagai tantangan. Salah satu tantangan utama adalah keterbatasan literatur ilmiah yang mendalam dan sistematis mengenai korelasi langsung antara tauhid dan pemulihan psikologis. Oleh karena itu, penelitian lebih lanjut dalam bidang ini sangat dibutuhkan, terutama penelitian empiris yang melibatkan uji coba klinis dan pengukuran psikologis yang valid.

Selain itu, diperlukan pelatihan dan sertifikasi khusus bagi para konselor dan psikolog Muslim yang ingin menggunakan pendekatan berbasis tauhid. Mereka harus memiliki kompetensi dalam ilmu keislaman, khususnya akidah dan tasawuf, serta pemahaman psikologi modern. Kolaborasi antara ulama, akademisi, dan praktisi kesehatan mental menjadi kunci utama dalam membangun ekosistem terapi tauhid yang kuat.

Meskipun demikian, peluangnya sangat besar. Semakin banyak masyarakat Muslim yang menyadari pentingnya pendekatan spiritual dalam penyembuhan jiwa. Ditambah dengan kebutuhan akan pendekatan yang sesuai nilai-nilai Islam, maka terapi berbasis tauhid berpotensi berkembang menjadi arus utama dalam dunia psikologi Islam. Di masa depan, bisa dibayangkan hadirnya pusat-pusat rehabilitasi ruhani yang memadukan teknologi digital dengan pendekatan spiritual berbasis tauhid—misalnya melalui aplikasi *mobile healing* Islami, forum dzikir virtual, atau konseling online berbasis Al-Qur'an.

### **D. KESIMPULAN**

Berdasarkan hasil telaah literatur yang komprehensif, dapat disimpulkan bahwa konsep tauhid dalam Islam memiliki peran yang sangat sentral dan fundamental dalam membentuk ketahanan psikologis dan kesehatan mental umat Muslim, terutama di tengah krisis psikologis modern yang ditandai dengan meningkatnya kecemasan, stres eksistensial, dan kehilangan makna hidup. Tauhid bukan sekadar dogma teologis, tetapi merupakan struktur eksistensial yang mengatur cara pandang, sikap, dan respons individu terhadap dinamika hidup. Tiga dimensi tauhid—*rubūbiyyah*, *ulūhiyyah*, dan *asmā' wa ṣifāt*—secara langsung dan tidak langsung memengaruhi kestabilan jiwa, ketenangan batin, serta pembentukan resilien spiritual. Tauhid *rubūbiyyah* memberi kesadaran bahwa segala sesuatu berjalan dalam kehendak dan pengaturan Allah, sehingga menciptakan ketenangan dan penerimaan yang sehat terhadap takdir. Tauhid *ulūhiyyah* menanamkan orientasi hidup hanya kepada Allah, yang membebaskan manusia dari ketergantungan emosional pada makhluk dan dunia. Sementara tauhid *asmā' wa ṣifāt* memperkuat hubungan emosional yang positif dengan Tuhan yang Maha Pengasih dan Maha Mengetahui, sehingga membangun citra Tuhan yang memberi rasa aman dan optimisme dalam diri seseorang. Dalam kerangka *tazkiyat an-nafs*, tauhid



menjadi fondasi proses penyucian diri yang berdampak pada ketenangan dan kestabilan psikologis. Pemahaman ini menjadi sangat relevan di era digital dan modern yang cenderung mengikis nilai-nilai spiritual, karena tauhid mampu mengarahkan manusia untuk menemukan makna, arah, dan pegangan hidup yang kokoh.

Lebih jauh, temuan penelitian menunjukkan bahwa tauhid tidak hanya memiliki kekuatan personal, tetapi juga sosial dan struktural. Tauhid dapat diintegrasikan dalam sistem pendidikan sebagai pilar pembinaan karakter dan kesehatan mental anak sejak usia dini, serta diimplementasikan dalam praktik dakwah yang kontekstual dan transformatif. Dalam praktik terapi, pendekatan berbasis tauhid telah terbukti efektif dalam membantu pasien Muslim mengatasi gangguan psikologis seperti depresi dan kecemasan, karena ia menyentuh aspek paling dalam dari manusia: relasi spiritual dengan Tuhan. Dengan demikian, terapi tauhidiah bukan hanya menjadi alternatif spiritual, tetapi juga intervensi psikologis yang ilmiah dan aplikatif. Oleh karena itu, diperlukan pengembangan kurikulum, pelatihan profesional, serta kebijakan yang mendukung pendekatan ini agar dapat diadopsi secara luas dan sistematis. Ke depan, penguatan tauhid sebagai bagian dari gerakan kesehatan mental Islami merupakan keniscayaan yang tidak hanya menjawab kebutuhan umat secara spiritual, tetapi juga secara psikososial, eksistensial, dan kultural. Tauhid harus dihadirkan sebagai solusi hidup yang nyata: yang menyentuh hati, menyembuhkan luka batin, dan membentuk jiwa-jiwa yang teguh dalam menghadapi dunia yang rapuh.

## DAFTAR PUSTAKA

- Abu-Raiya, H., & Pargament, K. I. (2011). Empirically based psychology of Islam: Summary and critique of the literature. *Mental Health, Religion & Culture*, 14(2), 93–115.
- Aflakseir, A., & Coleman, P. G. (2009). Initial development of a general religious coping scale for Muslims. *Journal of Muslim Mental Health*, 4(2), 123–136.
- Al-Attas, Syed Muhammad Naquib. *Prolegomena to the Metaphysics of Islam: An Exposition of the Fundamental Elements of the Worldview of Islam*. Kuala Lumpur: ISTAC, 1995.
- al-Faruqi, Ismail Raji. *Al-Tawhid: Its Implications for Thought and Life*. Herndon: International Institute of Islamic Thought, 1982.
- al-Fauzan, Shalih ibn Fauzan. *Syarah Kitab at-Tauhid*. Jakarta: Darul Haq, 2004.
- al-Ghazali, Abu Hamid. *Ihya' Ulumuddin*, ed. H. Zainuddin. Beirut: Dar Ihya' Turath, 2002.
- Amer, M. M., & Jalal, B. (2012). Psychotherapy from an Islamic Perspective. In: Ahmed, S. & Amer, M. (eds). *Counseling Muslims: Handbook of Mental Health Issues and Interventions*. New York: Routledge.
- Azhar, M. Z., & Varma, S. L. (1995). Religious psychotherapy in anxiety disorder patients. *Acta Psychiatrica Scandinavica*, 91(4), 233–235.
- Badri, Malik. *Contemplation: An Islamic Psychospiritual Study*. Herndon: International Institute of Islamic Thought, 2000.
- Frankl, Viktor E. *Man's Search for Meaning*. New York: Washington Square Press, 1985.
- Fromm, Erich. *The Sane Society*. New York: Rinehart, 1955.
- Haque, A., & Keshavarzi, H. (2014). Integrating Islamic Traditions in Modern Psychology: Research Trends in Muslim Mental Health. *Journal of Muslim Mental Health*, 8(1), 21–39.
- Ibn Qayyim al-Jawziyyah. *Madarij al-Salikin*. Beirut: Dar al-Fikr, 1998.
- Kamali, Mohammad Hashim. *Moderation and Balance in Islam: The Qur'anic Principle of Wasatiyyah*. Kuala Lumpur: IAIIS Malaysia, 2010.
- Keshavarzi, H., & Haque, A. (2013). Outlining a Psychotherapy Model for Enhancing Muslim Mental Health Within an Islamic Context. *International Journal for the Psychology of Religion*, 23(3), 230–249.
- Nasr, Seyyed Hossein. *The Heart of Islam: Enduring Values for Humanity*. New York: HarperOne, 2003.
- Pargament, Kenneth I. *Spiritually Integrated Psychotherapy: Understanding and Addressing the Sacred*. New York: Guilford Press, 2007.
- Pew Research Center. (2020). *Most U.S. Teens See Anxiety and Depression as a Major Problem*. Retrieved from <https://www.pewresearch.org>
- Rahman, Fazlur. *Major Themes of the Qur'an*. Chicago: University of Chicago Press, 2009.